

دُ. عَبُدُ للجُسِن بْرْغُبُ دُالِعِيْن العَسِكَةِ

الناشر



مركز التدبر للاستشارات التربوية والتعليمية.

الطبعة الأولى 1430هـ ـ 2009م

المملكة العربية السعودية. الرياض - الدائري الشهالي - مخرج 5 تلفاكس 4563423 - ص.ب.41652/87612 البريد الحاسوبي tadabbor@gmail.com

الإخراج الفني



دار وجوه للنززير والتوزيع

Wojooh Publishing & Distribution House

للتواصل والنشر

wojoooh@hotmail.com

ح عبد المحسن عبدالعزيز العسكر ، 1430هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

العسكر ، عبدالمحسن عبدالعزيز

العسكر، عبد المحسل عبد الحرير بدائع المعاني (ايات الصيام تدبر وتحليل). / عبد المحسن عبد العزيز العسكر. - الرياض ، 1430 ه

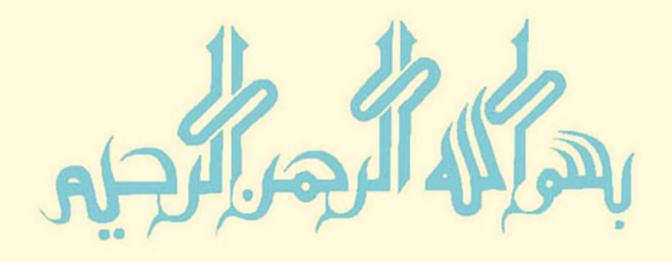
70 ص ؛ ..سم

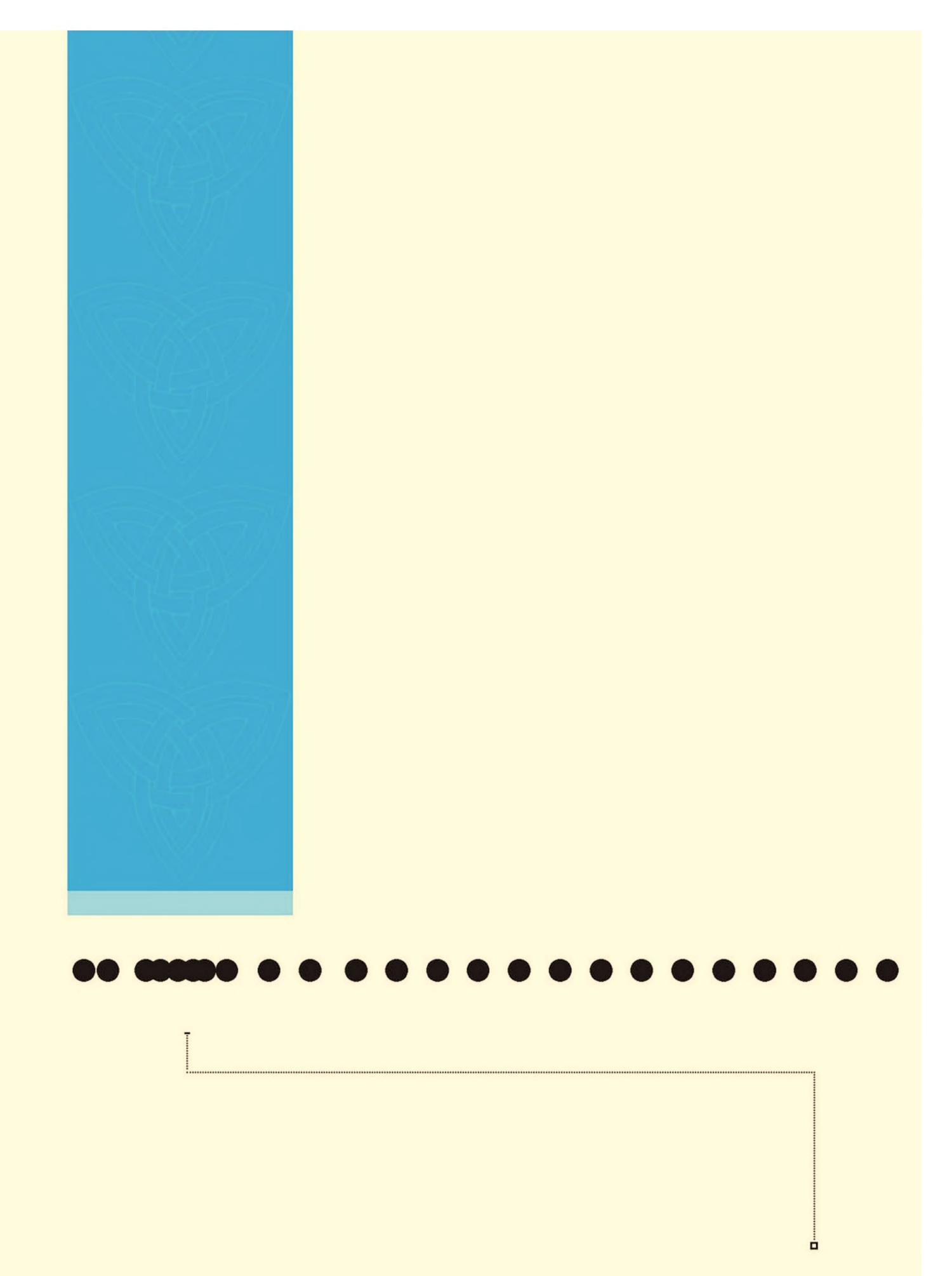
ردمك: 1-1623-00-3261-7:

1 - القرآن - مباحث عامة 2 - القرآن - احكام أ. العنوان ديوي 229

رقم الإيداع: 5657/ 1430

ردمك: 1-1326-00-308-978





الحمد لله على نعمة الإسلام، والصلاة والسلام على المبعوث بأحسن الحديث بأحسن الأحكام، وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد:

فإن الله تعالى أنزل كتابه هدى للمتقين، وتبيانًا لكلِّ شيء. ومن جملة البيان الذي تنزَّل به: الحديثُ عن الركن الرابع من أركان الإسلام: الصيام، حيث ذُكرت أُصولُ أَحكامه في سورة من أعظم السُّور.

وبين يديك -أيما القارئ الكريم- بيانٌ لمعاني آيات الصيام، متضمنة جملة من التدبرات والفوائد.

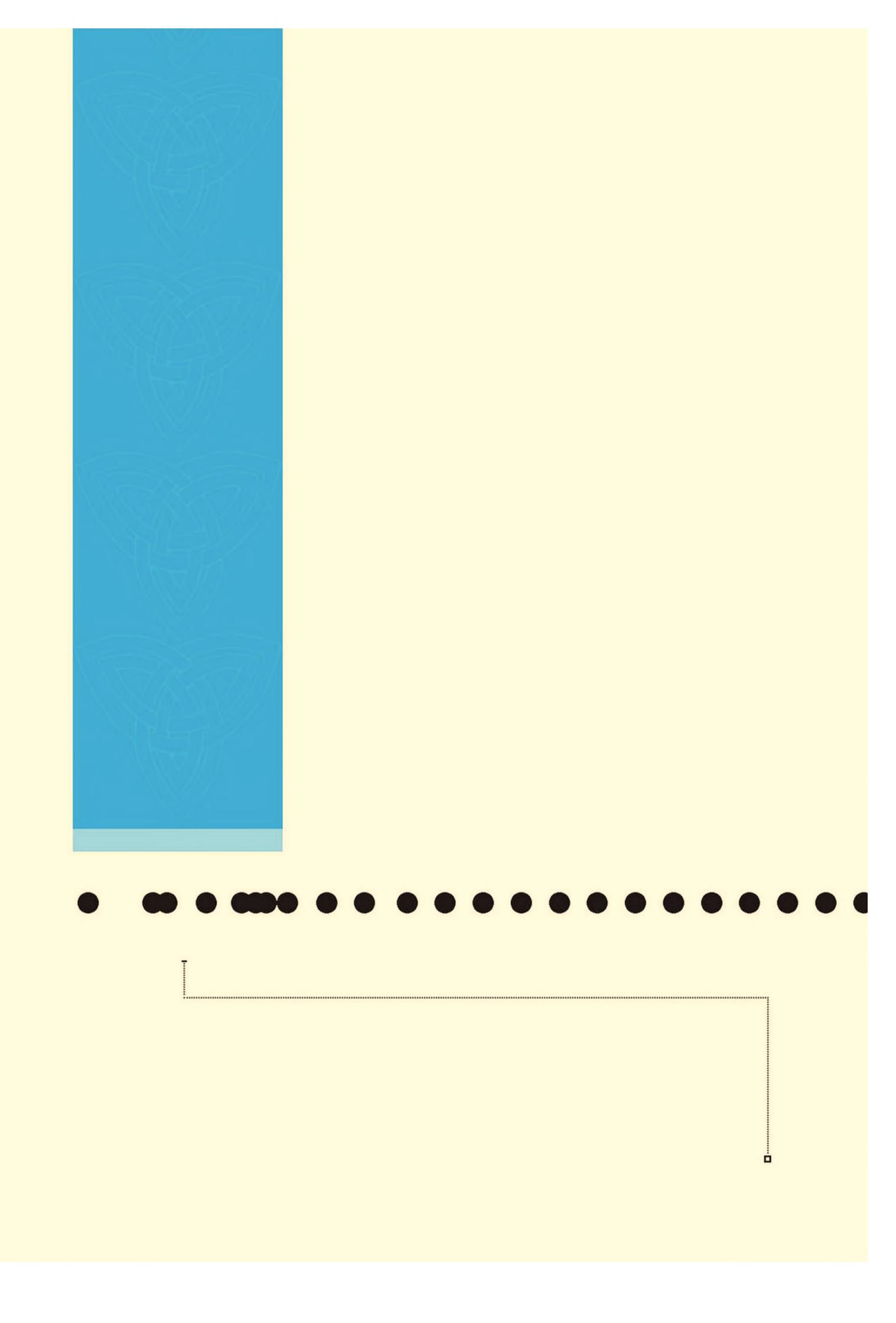
وأصل هذا الكتاب محاضرة ألقاها فضيلة الشيخ د.عبدالمحسن بن عبدالعزيز العسكر، ثم فُرِّغت وأعيدت صياغتُها بها يناسب المكتوب، فكان من لوازم ذلك حذفُ المكرَّر، وما شاكله، ثم عُرضَت على فضيلتِه، فأجازها.

ولما توسَّع الشيخُ في بَعض المباحث اللَّغوية، اكتفينا بها يَهُمُّ منها -وما يناسب العموم- في المتن، وتركنا أشياء منها مما يناسب طلبة العلم خاصة، ولكن في الحاشية.

وإننا إذ نحمد الله تعالى أن يسر لنا إخراجَ هذه الرسالة؛ والتي نرجو أن تكون عونًا لأهل الصيام على تدبر ما يتعلق بهذه العبادة العظيمة؛ فإننا نشكر فضيلة الدكتور عبدالمحسن الذي أذن مشكورًا في طباعتها ومراجعتها قبل نشرها.



وكتبه/ المشرف العلمي في مركز تدبر د.عمر بن عبدالله المقبل عضو هيئة التدريس في كلية الشريعة – جامعة القصيم



الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، وأصلي وأسلم على نبينا محمد على النبيّ العربي الهاشميّ سيّد ولد آدم؛ أنزل الله عليه كتابه المستبين، وجعله حجة للعالمين، اللهم صلّ وسلم وبارك على عبدك ورسولك محمد، وارض اللهم عن جميع صحابتِه، وعن التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين، أما بعد:

إِنَّ تدبُّر القرآن من أعظم الأسباب لحصول السعادة في الدنيا

والآخرة، وترك التدبير حرمان وخسارة فادحة.

وصدق ابن القيم -رحمه الله تعالى - إذ قال في كتابه «بدائع الفوائد»: «فها أشدَّها من حسرة، وما أعظمها من غبنة: على من أفنى أوقاته في طلب العلم، ثم خرج من الدُّنيا وما فهم حقائقَ القرآن، ولا باشر قلبَه أسرارهُ ومعانيه» (١٠)، وفَهُمُ حقائق القرآن إنها يكون عن طريق التدبُّر.

وإنَّ من سور القرآن العظيمة سورة البقرة التي أخبر النبي ﷺ:
﴿ أَنَّ أَخَذَهَا بِرِكَةٌ، وتركَهَا حَسْرَةٌ، ولا تَستَطيعُها البَطَلَةُ ﴾ (٢٠)، وهي سنَامُ القرآن، كما ثبت ذلك عن ابن مسعود ﷺ قال: ﴿إِنَّ لَكُلِّ شِيءِ سنامًا، وسنامُ القرآن سورة البقرة، وإن لكلِّ شيءٍ لُبابًا، ولُبابُ القرآن المفصَّل ﴾ (٣٠).

وقد اشتملت هذه السورة على كثير من الأحكام الشرعية، ومن ذلك صيام شهر رمضان، ولا ريبَ أنَّ صومه فريضةٌ ربانية، وركنٌ من أركان الإسلام، فصومه ثابتٌ بالكتاب

⁽١) بدائع الفوائد (١/ ٣٣٨).

⁽٢) رواه مسلم (٢٠٤) عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه.

⁽٣) أخرجه الدارمي في سننه ٢/ ٥٣٩، والطبراني في الكبير ٩/ ١٢٩، والبيهقي في شعب الإيهان ٤٨٨/٢

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/ ٧٢: «رواه الطبراني، وفيه عاصم بن بهدلة، وهو ثقة وفيه ضعف، وبقية رجاله رجال الصحيح».

قلت: عاصم هذا هو ابن أبي النُّجود، قال عنه أبو حاتم في الجرح والتعديل ٦/ ٣٤١: «محله عندي الصدق، صالح الحديث»، وقال الذهبي في الكاشف: «وثِّق»، وقال في الميزان: ٣٥٧/٢: «حسن الحديث»، ثم نقل عن أحمد وأبي زرعة توثيقه.

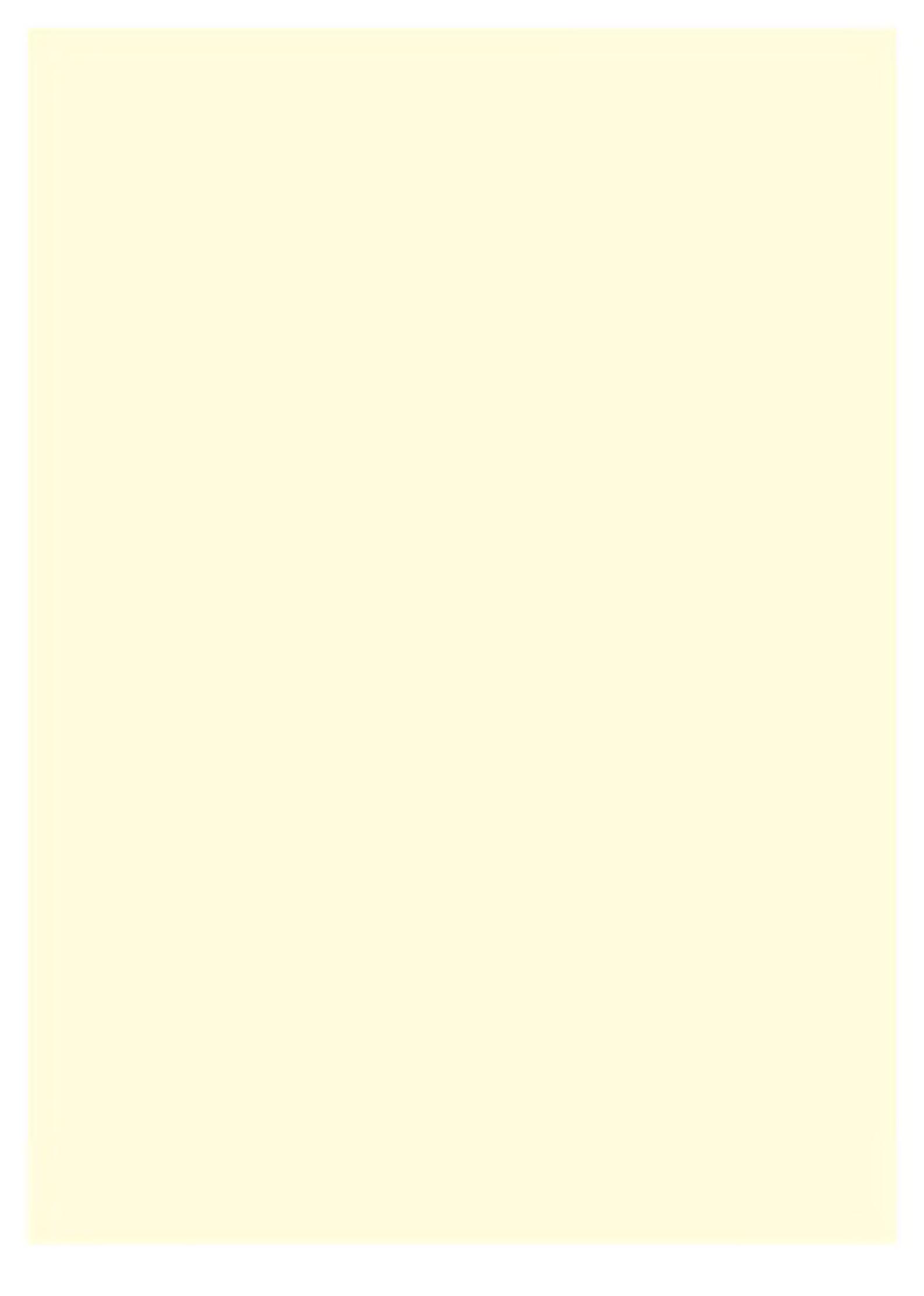
والسنة والإجماع.

وفي هذا الكتاب محاولةٌ لتدبُّر آيات الصيام في سورة البقرة، نسأل الله على أن يفتح علينا من فتوح الخير، وأن يلهمنا التوفيق والسداد فيها نستقبل من أمر، إنه سبحانه قريب مجيب، وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب.

وإنني في هذه المقدِّمة لأشكرُ الإخوة القائمين على مركز تدبر العلمي، الذين كانوا مبادرين في نشر هذه المحاضرة، فبارك الله في مسعاهم، وطيب مَراحَهم ومَغداهم، وجزاهم على جهدهم خيرًا.



وكتب عبد المحسن بن عبد العزيز العسكر



أَعُوذُ بِأَللَّهِ مِنَ ٱلشَّيْطَانِ ٱلرَّجِيمِ

وَ يَتَأَيَّهُا الَّذِينَ ءَامَوُا كُنِبَ عَلَيْتُ مُ الصِّيامُ كَمَا كُنِبَ عَلَى الَّذِينَ وَمَن كَانَ مِنكُم مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّمُ مَنَ فَقُونَ الله الْبَيَامِ أَخَرُ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ وِلَدِيةً مَن كَانَ مِنكُم مَن يَظِيقُونَهُ وِلَا يَتُم أَخَرُ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ وِلَدَيةً مِن مَعْكَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُو خَيْرٌ لَهُ أَوْان تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِن طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُو خَيْرٌ لَهُ أَوْان تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنتُمْ اللّهُ مَن تَطَعَلُمُ اللّهُ مَن الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهُ وَالْمُعَمَّ لَيْ لَكُمُ اللّهُ مَن الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهُ وَلَيْصُمْهُ لَلْ اللّهُ وَمَن صَان اللّهُ مَن اللّهُ الللّهُ اللّهُ

تَخْتَانُونَ أَنفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنكُمْ فَأَكُنَ بَشِرُوهُنَ وَأَبْتَغُواُ مَا كُنتُ اللهُ لَكُمْ أَلْفُوا وَأَشْرَبُوا حَتَى يَتَبَيَّنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَ أَيْمُوا الصِّيَامَ إِلَى الْيَهْلِ وَلَا تُبَشِرُوهُ فَ وَأَنتُمْ عَلَكِفُونَ الْأَسُودِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَ أَيْمَوا الصِّيَامَ إِلَى الْيَهْلِ وَلَا تُبَشِرُوهُ فَ وَأَنتُمْ عَلَكِفُونَ فَي الْمَسَاحِةِ تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ فَلَا تَقْرَبُوها كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللهُ عَلَيْتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَيْهِ عَلَيْ اللّهُ مَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهَ وَلَا تَقْرَبُوها كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللّهُ عَلَيْتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَيْهِ اللّهُ مَا يَقَوْدُ اللّهِ فَلَا تَقْرَبُوها كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللّهُ عَلَيْتِهِ عِلْمَا لَا اللّهُ وَلَا تُعْرَبُوها اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ مَنْ اللّهُ عَلْمُ مَن اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ مَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

الله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴿:

كثيرًا ما تُصدَّر الآيات بهذا النداء، ولا سيها آيات الأحكام، ولهذا دلالات بيانية وفوائد، فمن ذلك:

أُولًا: أنَّه دليلٌ على الاهتمام بالحكم المتحَدَّثِ عنه، وتفخيمٌ لشأنه، لما فيه من:

۱ - تكرُّر ذكر المنادى؛ فمرةً بـ (أيّ) وهي نكرة مقصودة، وأخرى بـ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

٣- اجتماع التعريفين، وذلك في (أيّ)، و﴿ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾.

٤- التأكيد بحرف التنبيه (يا)، فإن النداء يُوجب انتباه المنادى، فإذا قلت: يا فلان، الْتَفَتَ نحوَك، وأصغى إليك.

ثانيًا: أنَّ النداءَ بوصف الإيهان دليلٌ على أن تنفيذ هذا الحكم -وهو الصيام- من مقتضيات الإيهان، فهذا فيه إلهابٌ لعزائم المؤمنين، واستثارةٌ لهممهم.

ثالثًا: أنَّ ترك الصيام نقصٌ في الإيمان (٤).

وثُمَّ قاعدةٌ مفيدة، وهي: أنه إذا نودي الإنسان بوصف؛ فإنه يرداد وصفُه هذا بحسب زيادته فيها وُجِّه إليه.

فإذا قلت: يا طالب العلم احفظ ما تقرأ؛ فإنك إذا ازددت في الحفظ؛ فإنه يُكَمِّلُ فيكَ وصف الطلب للعلم، فكذلك الأمر ههنا:

فقوله ﴿ يَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا كُنِبَ عَلَيْكُمُ ٱلصِّيامُ كَمَا كُنِبَ عَلَيْكُمُ ٱلصِّيامُ كَمَا كُنِبَ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَنَّقُونَ ﴿ آلَ الْفَرَةَ: ١٨٣]، فيه مناداةٌ بوصف الإيهان، فإذا صام العبدُ ازدادَ إيهانُه.

وقد جاء عن ابن مسعود على قوله: «إذا سمعتَ الله يقول: ﴿ يَتَأَيُّهُ اللَّهِ يَا اللهِ يَقُولُ : ﴿ يَتَأَيُّهُ اللَّهِ يَا اللَّهِ عَنَهُ اللَّهِ عَنَهُ اللَّهِ عَنَهُ اللَّهِ عَنَهُ اللَّهِ عَنَهُ ﴿ يَتَأَيُّهُ عَنَهُ ﴾ فأرْعِهَا سمعكُ؛ فإنّه خيرٌ تُؤمَرُ به، أو شرُّ تُنْهَى عنه ﴾ (٥).

إذا مرَّ بك قوله عرف: ﴿ كُنِبَ عَلَيْكُمْ ﴾، فمعناها في القرآن:

⁽٤) قال الزمخشري: «فإن قلت: لم كَثُرَ في كتاب الله النداء على هذه الطريقة (يا أيها)؟ قلت: لاستقلاله بأوجه من التأكيد وأسباب من المبالغة؛ لأنَّ كل ما نادى الله له عباده من أوامره ونواهيه وعظاته وزواجره ووعده ووعيده واقتصاص أخبار الأمم الدارجة عليهم وغير ذلك مما أنطق به كتابه أمورٌ عظام وخطوب جسام ومعان عليهم أن يتيقظوا لها، ويميلوا بقلوبهم وبصائرهم إليها، وهم عنها غافلون، فاقتضت الحال أن ينادوا بالآكد الأبلغ». الكشاف (١/ ٢٢٥).

⁽٥) رواه ابن أبي حاتم في التفسير (١/ ١٩٦).

فُرضَ عليكم، وهذه قاعدة كليَّة ذكرها الفرَّاء في «معاني القرآن»(١٠).

وقد اقتضت هذه الكلمة الوجوبَ من وجهين:

الأول: أن ﴿ كُنِبَ ﴾ تُفيد الوجوب في عُرف الشرع، فهي من صيَغ الوجوب.

الثاني: أن قوله: ﴿ عَلَيْكُم ﴾ مُشْعِرٌ بالفرضيَّة والإلزام.

وقوله ﴿ أَنِهَ اللَّهِ الذي كتب هُو الله ﴿ وَإِنهَا بُني الفعل للله مُ الله عَلَى الفعل لله مُ الله عَلَى الفعل لما لم يُسَمَّ فاعلُه؛ لأنّ الذي كتبَه معلومٌ، وهو الله ﴿ وَلا شكّ أن الإيجاز من مقامات البلاغة العُليا.

* قوله عن : ﴿ كُنِبَ عَلَيْتُ مُ الصِّيامُ ﴾:

الصيام: مصدر صام يصومُ صيامًا، و صومًا، وكالاهما جاء في القرآن.

والصيام في اللغة: مطلق الإمساك، وفي الشرع: الإمساك - بنيَّة - عن الطعام والشراب وسائر المفطرات، من طلوع الفجر إلى غروب الشمس.

وكلَّ صوم في القرآن فهو من العبادة؛ أي: الصوم الشرعي، خلا قوله تعالىً: ﴿ إِنِي نَذَرْتُ لِلرَّمْنِ صَوْمًا ﴾ [مريم:٢٦]، فهو بمعنى الصَّمت.

* قوله تعالى: ﴿ كُمَا كُنِبَ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبُلِكُمْ ﴾: ﴿ كُمَا كُنِبَ مَا كُنِبَ مَا كُنِبَ مَا كُنِبَ مَا كُنِبَ مَا أَي: الصيام.

⁽٦) معاني القرآن ١/١١٠.

ومن الأنبياء والأمم، ومن فَكِيكُم اليَّةِ من الأنبياء والأمم، ومن ذلك ما عُرف عند العرب في جاهليَّتِهم، فإنَّ جنس الصيام كان معروفًا عندهم، ففي «الصحيح» عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان يومُ عاشوراءَ يومًا تَصومُه العربُ في الجاهليَّة» (**)، وعن ابن عباس في: (لما قَدِمَ رسولُ الله عَلَيَّةِ المدينة وجدَ اليهودَ يصومونَ عاشوراء) (**).

وقوله: ﴿ كُمَّا ﴾: الكاف للتشبيه، و(ما) مصدرية؛ أي: ككتابته على الذين من قبلكم، وهذا التشبيه في أصلِ فرض الصوم لا في الكيفيات، ولهذا التشبيه فوائد، منها:

١ - العناية بهذه العبادة، وأنها عظيمة عند الله.

٢- التهوين على المكلفين من هذه الأمة، فالصوم عبادة فيها مشقّة، والشاق إذا عمّ سَهُلَ تَحمُّلُه، كما قال ابن القيم رحمه الله، واستشهد عليه بقول الخنساء:

ولَـوْلا كَثرَةُ الباكينَ حَـوْلي على إخوانهمْ لقتلتُ نفسي وما يَبكونَ مثلَ أخي ولكِنْ أعزِّي النَّفسَ عنهُ بالتَّاسي

ويُؤيِّده قوله تعالى: ﴿ وَلَن يَنفَعَكُمُ ٱلْيُومَ إِذ ظَّلَمَتُمُ أَنَّكُمْ فِي

⁽۷) صحيح البخاري (۲۳۲٤، ۱۵۱۵) (۸) البخاري (۳۷۲۷) ومسلم (۱۱۳۰)

ٱلْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ [الزخرف: ٣٩].

٣- ومن فوائد التشبيه: إثارةُ العزائم لاستكمال الفضائل، فإذا كانت الأممُ الغابرةُ مكلَّفةً بالصيام، فلا يليق بنا أن نتخلَف عنهم، بَيْدَ أننا خيرُ أُمَّةِ أُخرجت للناس.

* قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَنَّقُونَ ﴾:

هذه هي الحِكْمَةُ من فرض الصيام، فقوله: (لعل) هنا للتعليل، أي: كي تتقوا.

وههنا قاعدة، وهي:

أن (لعل) إذا جاءت بعد الأمر فإنها للتعليل، كقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُواْ الصَّلَوْةَ وَءَاتُواْ الزَّكُوةَ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرَّحَمُّونَ ﴿ النور: ٢٥].

ومن ذلك ما سيأتي من قوله على: ﴿فَلْيَسْتَجِيبُواْ لِي وَلَيُوْمِنُواْ بِي لَكُوْمِنُواْ بِي لَكُوْمِنُواْ بِي لَكُمُ مِنْ فَاللَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ البقرة: ١٨٦]، وهذا كثيرٌ في القرآن.

وذَكَرَ بعضُ المفسرين أنَّ (لعل) في القرآن دائمًا للتعليل، وأنها بمعنى (كي) ، وهذا ليس على إطلاقه، وإنها يكون ذلك إذا جاءت بعد الأمر.

والتقوى هي طريق الولاية وسبب البشرى، قال الله عِن ﴿ أَلا إِنَ

⁽٩) الجواب الكافي (٨٤)، والرسالة التبوكية (١٩١).

وبعض المتحدِّثين اليوم يُفيضون في الفوائد الصحيَّة والطبيَّة والطبيَّة والاقتصادية للصوم، ويُقَصِّرون في الحديث عن كبرى الفوائد وهي حصول التقوى.

ولا شكَّ أَنَّ للصيام فوائد أخرى، ولكنَّ الحكمة العظيمة هي ما ذَكر الله في هذه الآية الكريمة، وكون الصيام يورث التقوى لما فيه -كما يقول بعض أهل العلم - من انكسار الشهوة، وانقماع الهوى، فإنه يردع عن الأشر والبطر والفواحش، ويُهوِّنُ لذاتِ الدنيا ورياستها، وذلك لأنَّ الصوم يكسر شهوة البطن والفرج، وغالب ما يؤتى الإنسان من هذين، فمَن أكثر الصوم هان عليه أمرهما وخفت عليه مؤونتها، فكان ذلك رادعًا له عن ارتكاب الفواحش والمحرمات.

الآية الثانية

﴿ أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْعَلَى سَفَرِ فَعِدَةٌ مِّن أَيَّامٍ أَنْ أَيَّامٍ أَخُرُ وَعَلَى اللَّهِ مَا كُنْ أَيَّا فَهُو خَيْرٌ اللَّهُ وَعَلَى اللَّذِينَ يُطِيقُونَهُ وَلَدَيةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُو خَيْرٌ أَخُرُ وَعَلَى اللَّذِينَ يُطِيقُونَهُ وَلَدَيةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُو خَيْرٌ لَحُهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّهُ اللّهُ

* قوله ﴿ أَيَّامًا مَّعُدُودَاتٍ ﴾:

(أيَّامًا) منصوب على الظرف، أي: في أيام، أو بفعل محذوف

تقديره: صوموا أيَّامًا (١٠).

وقوله عَنَّ: ﴿ أَيْنَامًا مَعَدُودَتِ ﴾ هذا بيانٌ للصوم المفروض، وأنهُ أيَّامٌ معدودة، فهي -على التحقيق- قلائل.

فأفادت الآية أنَّ صيام رمضان أيامُه قليلة -كما هو الواقع-، وهذا من رحمة الله على، حيث لم يجعل الدهر كلَّه صيامًا، ولا جعل السنة كلَّها صيامًا، ولا جعل الصيام نصف السنة، ولكنها أيامٌ معدودات، فإذا قيسَتْ أيام رمضان بأيام العام ظهرت قلَّتها، فنسبة صيام أيام رمضان إلى العام نسبةٌ قليلة.

وقوله ﴿ مَعَدُودَاتِ ﴿ مَعَدُودَاتِ ﴾ نعتُ لأيام، ومعدودات جمع مؤنث سالم، وجمع المؤنث السالم من جموع القلة (١١٠)، فأفاد قوله: ﴿ مَعَدُودَاتٍ ﴾ تأكيدَ قلة الأيام.

وقوله: ﴿ أَيَّامًا مَّعُدُودَاتٍ ﴾، وَصَفَ الأيام هنا بلفظ التأنيث والجمع، فقال: معدودات؛ لأنَّ أيامًا جمع يوم، وهذا جمع ما لا يَعقل.

واعلم أنّ جمع ما لا يعقل يجوز فيه -حين يُوصف- أن

(١٠) وذهب طائفةٌ من المعْرِبين إلى أنَّ ﴿ أَيَكَامًا ﴾ منصوبٌ بالمصدر الصيام، وهذا ليس بجيد، لوجود الفاصل الأجنبي، وهو قوله: ﴿ كَمَا كُنِبَ ... ﴾، نبَّه عليه أبو البقاء وأبو حيان وغيرهما. التبيان (١/ ١٤٩) البحر المحيط (٢/ ٣١)، الدر المصون (٢/ ٢٦٨).

(١١) هذا مذهب سيبويه: أنَّ جمع المؤنث السالم ومثله جمع المذكر السالم من جموع القلة، وقد نَظَمَ بعض العلماء جموع القلة في بيتين، فقال:

بَأَفْعُل وبِأَفْعَالٍ وأَفْعِلَةٍ وَفِعْلَةٍ يُعرِفُ الأَدَنى من العدَدِ وسالمُّ الجمعِ في النوعينِ يتبعُهَا وفي ذلكَ الحُكْمِ فاحْفظُهَا ولا تزِدِ يُعامَلَ معاملة جمع الإناث، ويجوز فيه أيضًا أن يعامل معاملة الواحدة المؤنثة.

ففي سورة البقرة قال سبحانه: ﴿ وَقَالُواْ لَن تَمَسّنَا النّكَارُ إِلّا أَيّكَامًا مّعَلَدُودَةً ﴾ [البقرة ١٠٠]، فوصف الأيام بالتأنيث والإفراد. وفي سورة آل عمران قال عزّ وجلّ : ﴿ ذَلِكَ إِنَّهُمُ قَالُوا لَن تَمَسّنَا النّكَارُ وفي سورة آل عمران قال عزّ وجلّ : ﴿ ذَلِكَ إِنَّهُمُ قَالُوا لَن تَمَسّنَا النّكَارُ إِلّا أَيّامًا مَعْدُودَتِ ﴾ [ال عمران ١٤٤]، فوصف الأيام بالتأنيث والجمع، وهذا من التفنن في هذه اللغة الشريفة، ومن أهل العلم من يُحاول أن يتلمس فوائد غير التفنن، والله أعلم بأسرار كتابه. عوله عن قوله عن كان مِنكُم مَريضًا أَوْعَلَى سَفَرٍ فَعِدَةً مُن أَيّامٍ أَخَرُ ﴾ : هذا من تعقيب حكم العزيمة بحكم الرُّخصة، فهو علما من قوله: ﴿ كُنِبَ عَلَيْتُكُمُ ﴾، وفيه طمأنينة لنفوس كالاستثناء من قوله: ﴿ كُنِبَ عَلَيْتُكُمُ ﴾، وفيه طمأنينة لنفوس العباد؛ لئلًا يظنُّوا وجوب الصوم في كلِّ حال، فإن قوله: العباد؛ لئلًا يظنُّوا وجوب الصوم في كلِّ حال، فإن قوله:

﴿ كُنِبَ عَلَيْتُ مُهُ يَسْمِلُ القادرَ والعاجزَ، والمسافرَ والمريضَ، فلمَّا قال: ﴿ فَمَن كَانَ مِنكُم مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ أفاد ذلك أنَّ هناك أناساً استُثنوا من هذا الحُكم.

ومع أنَّ للصوم أحكامًا كثيرةً -ستأتي في الآيات- إلا أنَّه بادر بذكر التيسير وما ترتاح به النفوس؛ لئلا يظنوا أنَّ الصوم واجبُ في كلِّ حال، فمن كان هذا وصفه -أي: مريضًا أو مسافرًا-، فعي فَعِدَةٌ مِّن أَيَّامٍ أُخَرَ في أي: فأفطر فعليه عدةٌ من أيَّام أُخر، ففي الكلام إيجاز بالحذف، وهذا كقوله تعالى: ﴿فَن كَانَ مِنكُم مِّ مِيضًا أَوْ بِهِ الْكلام إيجاز بالحذف، وهذا كقوله تعالى: ﴿فَن كَانَ مِنكُم مَّ مِيضًا أَوْ بِهِ النَّهُ مِن تَأْسِهِ وَفَفِد يَدُ التقدير: فَحَلَقَ أَو قصَّر، فعليه فديةٌ.

وذَّكُر هنا سببين للفطر: المرض والسَّفر.

فذكر المرض في قوله عنى: ﴿ فَمَن كَانَ مِنكُم مَرِيضًا ﴾ أي: من قام به وصف المرض -الذي يشقُّ معه الصوم-، فعليه عدَّةٌ من أيام أُخر، أي: فإنه يُفطر، ويقضي في أيام أُخر.

ومثَّله أيضًا: من كان يتأخَّر شفاؤُه بسبب الصوم، فإنه يُفطر

ثم ذكر السفر في قوله ﴿ عَلَىٰ سَفَرٍ ﴾ أي: السفر المبيح للفطر، وجاء ذلك أيضًا في السنة، قال عَلَيْ: ﴿ إِنَّ اللهَ وَضَعَ عَنِ المُسَافِر الصَّوْمَ ﴾ (١٣)، فمن كان على سفر فإنه يُفطر ويقضي، ولكنَّه لأ يُفطر إلا إذا تلبَّس بالسفر، وهذا -والله أعلم - هو السرُّ في التعبير بقوله: ﴿ عَلَىٰ سَفَرٍ ﴾، ومن معاني ﴿ عَلَىٰ ﴾: الاستعلاء والتمكن، كما في قوله ﴿ اللهِ مَنْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ الله

وقال هنا: ﴿ عَلَىٰ سَفَرٍ ﴾، وفي المرض قال: ﴿ فَمَن كَانَ مِنكُم مَرْيِضًا ﴾ ولم يقل: على مرض، وهذا من رحمة الله عَنَّه؛ لأنَّ المرض – مطلق المرض – إذا كان في الصوم معه مشقَّةٌ فيباح الفطر، أما السفر فلا يُفطر إلا إذا تلبَّس به.

⁽١٢) أخرجه أبو داود (٢٤٠٨)، والترمذي (٧١٥)، وابن ماجه (١٦٦٧)، والنسائي (٢٢٧٤).

البلد، فله حكم الحاضرين» (١٢).

وإذا كان المسافر لا يُباح له الجمع والقصر بمجرَّد نية السفر، فكذلك الصوم لا يُباح له إلا إذا تلبَّس به (١٤).

وفي حديث ابن عباس السام المتفق عليه -، أنَّ النبي عَلَيْهُ سافر إلى مكة وهو صائمٌ، قال: «فلم يُفطر إلى حين بلغ عُشفان» (١٠٠٠).

قال القرطبي: «وهذا نصُّ في الباب، فسقط ما خالفَه، فنفهم من هذا: أنَّ المسافر إنَّما يُفطر إذا تلبَّس بسفره، وتلبُّسُه بالسفر إذا فارق العُمْران» (١٦).

فإذا سافر، فما الأفضل: أيصوم أم يفطر؟

الجواب: هذا فيه تفصيل:

* فإذا كان الصوم يشُقُّ عليه، فالأفضل له -حينئذ - أن يُفطِرَ، قال عَلَيْهِ: «لَيْسَ مِنَ البِرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ»(١٧).

⁽١٣) ينظر: المغنى ٤/ ٣٤٧ - ٣٤٧.

⁽١٤) ينظر: المصدر السابق، وقد ذكر عن أنس وله أنه إذا أراد السفر أفطر في منزله، قال محمد بن كعب: فدعى أنس بالطعام -وهو في منزله-، فقلت له: سنّة؟ قال: نعم، رواه الترمذي (٧٩٩). لكنّ هذا الأثرَ مُتكلّم في صحته عند أهل العلم، قال ابن قدامة: «وعلى تقدير ثبوته، فيحتمل أنّ قول محمد بن كعب: «في منزله»، أي: في منزله الذي هو في سفره»، والمسافر معلوم أنه يمضي، ثم يقف وينزل منزلًا، ثم يمضى وهكذا.

⁽١٥) أخرجه البخاري في مواضع منها: (١٨٤٢)، ومسلم (١١١٣).

⁽١٦) الجامع لأحكام القرآن ٣/ ١٣٣.

⁽١٧) أخرجه البخاري (١٨٤٤)، ومسلم (١١١٥).

* وإذا كان يشقُّ عليه مشقَّة بالغة، فَيتعيَّن له الفطر بلا ريب؛ ولهذا لما سافر النبيُّ عَلَيْهُ ومعه الصحابة عَلَيه، وبلغه أنَّ الصحابة شقَّ عليهم الصوم، دعا بهاء بعد العصر، فرفعه وشرب، ثم بلغه أنَّ قومًا بَقُوا على صيامهم فقال: «أُولَئِكَ العُصَاةُ» (١٨).

* ألّا يَشُقَّ عليه الصوم، فإنَّ الأفضل له أن يصوم، كما يوجد في هذا الزمان، فإنَّ السفر مريخٌ عند كثير -ولله الحمد-، لاسيما في الطائرات، فالأفضل له أن يصومَ؛ وذلك لما فيه من إبراء الذمَّة، والمسابقة إلى الخير، والله عن يقول: ﴿فَالسَّبَقُوا ٱلْخَيْرَتِ ﴾ الندمَّة، والمسابقة إلى الخير، والله عن يقول: ﴿فَالسَّبَقُوا ٱلْخَيْرَتِ ﴾ النقرة: ١٤٨٨، ولأنَّه لا يدري ما يَعرضُ له في قادم أيَّامه.

ومن فوائد المبادرة: أنَّه أهونُ عليه؛ لأنَّه يصومُ مع الناس، وهذا مجرَّب.

ولو أفطر في هذه الحال - يعني: مع عدم المشقّة - ؛ فإنَّ فطرَه جائز ؛ لأنَّ هذا رخصة من الله عَنَّ، وثبت في «الصحيحين» من حديث عائشة عن الله عَنَّ من عمرو الأسلميَّ عَلَيْهُ سألَ النبيَّ عَلَيْهُ، فقال: أصوم في السفر؟ قال: «إنْ شئتَ فَصُمْ، وَإنْ شئتَ فَأَفْطرْ» (١٩).

وفي لفظ لمسلم، أنّه عَلَيْ قَال له: (هِ مَن رُخْصَةٌ مِنَ الله، فَمَنْ أَخَذَ بِهَا فَحَسَنٌ، وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَصُومَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ» (١٠٠٠). وفي (صحيح مسلم) من حديث أبي سعيد وجابر هيئين

⁽١٨) أخرجه مسلم (١١١٤).

⁽١٩) أخرجه البخاري (١٨٤١)، ومسلم (١١٢١).

⁽۲۰) أخرجه مسلم (۱۱۲۱).

قالا: (سافرنا مع النبيِّ عَلَيْهُ، فيصومُ الصائمُ، ويفطرُ المفطرُ، ولا يَعيبُ بعضُهم على بعض) (١١).

وتلحظ في قوله تعالى: ﴿ فَمَن كَاكَ مِنكُم مَرِيضًا أَوْعَلَىٰ سَفَرٍ ﴾ تقديم المرض على السفر، وهو يدلُّ على أنَّ المقدَّم أولى بالحكم، فاقتضاءُ المرض للرُّخصة أقوى من اقتضاءِ السفر لها (١٠٠)، على أنَّ هذا التقديم مُطَّردٌ في النصوص، ومنه آية التيمم، قال تعالى: ﴿ وَإِن كُنتُم مَرْضَى آوُ عَلَىٰ سَفَرٍ ﴾ [المائدة: ١]، وفي حديث أبي موسى الله عَلَيْ الله عَلْمُ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَى الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ عَلَى الله عَلَيْ عَلَى الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلَيْ الله عَلْ الله عَلَيْ اللهُ عَلَيْ الله عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

﴿عِدَّة ﴾ بمعنى: معدودة ﴿مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ بإطلاق، وعليه: فلو أفطرا -أي المريض والمسافر - في الصيف، فلهما أن يقضيا في الشتاء، مع أنَّ نهارَ الصيف طويل، ونهارَ الشتاء قصير، والدليل أنَّ الآية مطلقةٌ.

وقوله: ﴿فَعِدَةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخْرَ ﴾ يشمل كلُّ يوم مما يصحُّ أن يُطلق عليه

⁽۲۱) أخرجه مسلم (۱۱۱۷).

⁽٢٢) قال سيبويه في الكتاب (١/ ٣٤): «وكأنهم [أي: العرب] إنها يقدمون الذي بيانه أهم هم، وهم ببيانه أعنى، وإن كانا جميعًا يهانهم ويعنيانهم».

قلت: ولهذا شاهد في السنة، وهو أن النبي على حين طاف في نسكه خرج إلى الصفا، فلما دنا منه قرأ: ﴿ إِنَّ ٱلصَّفَا وَٱلْمَرُوّةَ مِن شَعَآبِرِ ٱللهِ ﴾، ثم قال: «أبدأ بها بدأ الله به»، فبدأ بالصفا. رواه مسلم (١٢١٨)، و في رواية عند النسائي (٢٩٦٢) بلفظ الأمر: «ابدأوا بها بدأ الله به».

⁽٢٣) أخرجه البخاري (٢٨٣٤).

يوم؛ من طلوع الفجر إلى غروب الشمس، وهذا هو اليوم الشرعي. ومن فوائد الآية الكريمة:

١- أنّه يجوز أن يصوم هذه الأيام متفرِّقة، والدليل على ذلك: أنَّ الآية مطلقة، أي: إن قوله: ﴿فَعِـدَةٌ ﴾ جاء بالتنكير والإطلاق، ولا دليل على إيجاب التتابع.

٢- أنَّ المشقة تجلب التيسير؛ لأنَّ المرضَ والسفرَ مظنَّةُ المشقَّة، والمشقة تجلب التيسير، وهذه قاعدةٌ من قواعدَ خمس يدور عليها الشرع (٢٤).

وقوله: ﴿ أُخْرَ ﴾ نعت لأيام (٢٥).

* قوله ﴿ قُولُه ﴿ وَعَلَى ٱلَّذِينَ يُطِيقُونَهُ وَفِدْ يَدُّ طَعَامُ مِسْكِينٍ ﴾: قوله: ﴿ وَعَلَى ٱلَّذِينَ يُطِيقُونَهُ ﴾ الجملة عطفٌ على قوله تعالى: ﴿ كُنِبَ

(٢٤) القواعد الفقهية الخمس الكبرى، هي:

۱ - الأمور بمقاصدها. ۲ - المشقة تجلب التيسير. ۳ - الضرر يزال. ٤ - اليقين لا يزول بالشك. ٥ - العادة مُحكَّمة.

وقد نظمها بعضهم فقال:

ضررٌ يُزال وعادةٌ قد حُكَمت وكذا المشقة تجلب التيسيرا والشك لا ترفع به متيَقَّنًا والنية اخلص إن أردت أجورا ينظر: إعانة الطالبين للدمياطي ١٢٦/١.

قال السمين الحلبي في الدر المصون (٢/ ٢٧٢): «وإنها أوثر هنا معاملته معاملة الجمع؛ لأنه لو جيء به مفردًا، فقيل: عدة من أيام أخرى، لأوهم أنه وصف لعدة، فيفوت المقصود».

عَلَيْتُ مُ الصِّيامُ ﴾، وجاء بينهما الفاصلُ المطمئنُ للنفوس، الرَّافعُ للحرج، وهو قوله تعالى: ﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَرِيضًا أَوْعَلَى سَفَرٍ ﴾. وقوله: ﴿يُطِيقُونَهُ أَي: يستطيعونه.

وقوله: ﴿فِدْيَةٌ ﴾ أي: يفتدون بها.

وقوله: ﴿طَعَامُ مِسْكِينِ ﴾ هذا بيانٌ للفدية، أي: وعلى من كان يستطيع أن يصوم ولا يريد الصيام عليه أن يُطعِم عن كلّ يوم أفطرَه مسكينًا.

وهذا الحكمُ كان في أوَّلِ فرض الصيام، ثم نُسخ بالوجوب، كما ثبت في «الصحيحين» من حديث سلمة ابن الأكوع في قال: لما نزلت: ﴿وَعَلَى ٱلَّذِينَ يُطِيقُونَهُ وَذِيةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ ﴾، كان من أراد أن يُفطرَ ويفتدي، حتى نزلت الآيةُ التي بعدها فنسختها الآن، وهي قولُه ﴿ ثَهُرُ رَمَضَانَ ٱلَذِى آُنزِلَ فِيهِ ٱلْقُرْءَانُ هُدَى لِلنَّكَاسِ وَبَيِّنَتٍ مِنَ أَلْهُدَى وَالْفُرْقَانُ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ ٱلشَّهُرَ فَلْيَصُمْ مُلًا ﴾ [البقرة ١٨٥] (١٧٠)، فصار الصيامُ فرضًا على المكلَّفين.

وهذا النسخُ فيه فائدة، وهي التدرُّج في التشريع، حيث كان الصوم في أول الأمر على التخيير، ثم جاء على الحتم والفرض. * قوله عِنَّنَ: ﴿ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُۥ ﴾:

⁽٢٦) أخرجه مسلم (١١٤٥).

⁽۲۷) أخرجه مسلم (۱۱٤٥).

⁽٢٨) هو منصوب بنزع الخافض، أي: فمن تطوع بخير، ولك أن تجعله نعتًا للمفعول المطلق: فمن تطوع تطوعًا خيرًا.

﴿ خَيْرًا ﴾ أي: فمن تطوع بخير، أو تطوع تطوعًا خيرًا (٢٨)، ومعنى الآية: أن مَن زاد في الفدية على إطعام أكثر من مسكين؛ فهو خيرٌ له، وهذا كقوله ﷺ لرجل جاء بناقة فتيَّة عظيمة، وإنها عليه بنت مخاض أو لبون: «ذَلِكَ الَّذِي عَلَيْكَ، وَإِنْ زِدْتَ خَيْرًا؛ فَهُو خَيْرٌ لَكَ» (٢٩).

وفيه من الفوائد:

أنَّ العبدَ كلَّما زاد في العبادة والطاعة؛ فهو خيرٌ ولا ريب.

* قوله ﴿ وَأَن تَصُومُواْ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾:

أي: صومكم خيرٌ لكم مِنَ الفدية (٣٠٠)، وفيه ترغيبٌ في الصوم، وتأنيسٌ به، وفي الآية حجَّة على أنَّ الصومَ أفضلُ للمسافر إذا لم يكن فيه مشقَّة.

والخطاب في قوله: ﴿وَأَن تَصُومُواْ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ خاصٌ بالذين يريدون أن يفتدوا ولا يصوموا، فهو خطابٌ للذين يطيقونه، والمعنى: وأن تصوموا أيُّها المطيقون و تتحمَّلوا المشقة خيرٌ لكم من الإفطار والفدية.

وفي الآية من الفوائد:

ثُبوت تفاضل الأعمال، فالصيام خيرٌ من الفدية، فإذا ثبت تفاضل الأعمال، فإن ذلك يستلزم تفاضل العاملين، ولا شك أنَّ العباد يتفاضلون في العبادات.

* قوله عِن : ﴿إِن كُنتُمْ تَعَلَمُونَ ﴾:

⁽٢٩) رواه الإمام أحمد (٢/ ١٤٢)، وأبو داود (١٥٨٣)، وابن خزيمة (٢٢٧٧)، عن أُبيِّ بن كعب عظمه.

⁽٣٠) المصدر المنسبك من ﴿ أَن ﴾ المصدرية والفعل المضارع مبتدأ، و ﴿ خَيِّرٌ لَّكُمْ ﴾ خبره.

⁽٣١) لأن ﴿إِن ﴾ شرطية، و﴿ كُنتُم تَعْلَمُونَ ﴾ فعل الشرط، وجواب الشرط محذوف، والتقدير: إن كنتم تعلمون فوائد الصوم فصوموا.

الآية الثالثة

﴿ شَهُرُ رَمَضَانَ ٱلَّذِى أُنزِلَ فِيهِ ٱلْقُرْءَانُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيْنَتِ مِن الْهُدَى وَٱلْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ ٱلشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا مِن ٱلْهُدَى وَٱلْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ ٱلشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْعَلَى سَفَرِ فَعِدَّةٌ مِن أَلَي اللهِ الْخَرُ يُرِيدُ الله يعكم ٱلله المُعتر وَلا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكَمِّمُ اللهُ عَلَى مَا هَدَى كُمْ وَلَعَلَكُمْ وَلَعَلَى اللّهُ عَلَى مَا هَدَى كُمْ وَلَعَلَكُمْ وَلَعُلَكُمْ وَلَعَلَكُمْ وَلَعُلُونَ فَهُ وَلِي مُعْمَلُوا اللّهَ عَلَى مَاهَدَى مُلَهُ وَلَعُلُونُ وَلَعُلُونَ وَلِهُ وَلَعُلُوا اللّهَ عَلَى مَا هَدَى مَا هَدَى مُن اللّهُ عَلَى اللّهُ ولِكُمْ وَلَعُلُوا اللّهُ وَلَعُلُكُمْ وَلَعُلُوا اللّهُ وَلَعُلُهُ وَلَى اللّهُ وَلَعُلُمُ وَلَكُمْ وَلَعُلُكُمْ وَلَكُمُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِمُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلِلْكُولِكُمْ وَلَكُمْ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلِهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلَكُمُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلِلْكُولُ وَلَهُ وَلِهُ وَلَا لَلْكُولُ وَلِهُ وَلِلْكُولُ وَلِهُ وَلِلْكُولُ وَلَا لَا لَهُ وَلَا لَكُولُ لَلِكُمُ وَلِلْكُولُ وَلِهُ وَلَا لَعُلُولُ وَلَا فَالْكُلُولُ وَلَ

مناسبة هذه الآية لما قبلها: أنَّه ﷺ لما أمرَ بالصيام أيَّامًا معدودات، وكان العددُ مبها، أتبعَه بتحديدِ المُدَّة، وأنها شهرٌ، فقال سبحانه: ﴿ شُهْرُ رَمَضَانَ ﴾.

فقوله: ﴿ شَهُرُ رَمَضَانَ ﴾ خبرٌ لمبتدأً محذوف تقديره: (هي) أي: الأيام المعدودات شهر رمضان.

والشهر اسمٌ للمدَّة من الزمان، وهي ما بين الهلالين، وسمِّي الشهرُ بذلك لاشتهاره.

وشهر رمضان مذكر، وكلَّ شهر فهو مذكر إلا الجُهادين، قال ذلك الفرَّاء (٣٢).

⁽٣٢) تاج العروس (٧/ ١٩٥) (جمد).

وسُمِّي رمضان بذلك اشتقاقًا مِنَ الرَّمضاء، وهي الحرارة؛ لأنَّ هذا الشهر صادف موسم الحرِّ عند تسميته، كما سُمِّي ربيع لموافقته موسم الرَّبيع، وجُمادى؛ لأنَّه وافق وقتَ جمود الماء، ورجب لترجيب العرب إياه أي: تعظيمهم له، أو لقطع القتال فيه، وذو القعدة للقعود عن الحرب، الخ (٣٣)، والتسميةُ عند العرب تكون لأدنى ملابسة، فظهر بذلك أن تسميته برمضان قديمةٌ قبل الإسلام.

وقوله: ﴿ شُهُرُ رَمَضَانَ ﴾ بإضافة شهر إلى رمضان، استدلَّ به بعضهم على كراهة أن يقال (رمضان) بالإفراد، والجمهور على جوازه؛ لمجيء الأحاديث الصحيحة التي فيها ذكر رمضان دون إضافة، كقوله ﷺ: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا...» الحديث (٢٠٠). وما رُوي من قول: «لا تقولوًا: رمضان»؛ فهو حديث لا يصحُّ.

ومن فوائد الآية:

فضيلة هذا الشهر الكريم، حيث اختصَّه الله عَنَّ بفرض الصيام فيه من بين سائر الشهور.

ثم وصف الله سبحانه هذا الشهر بها فيه تفخيمه وتعظيمه، فقال عن ﴿ فَهُ رُمُضَانَ اللَّهِ مَا أُنْ رَا فِيهِ اللَّهُ مُنْ اللَّهِ مَا اللهُ مَنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللّلِهُ مُنْ اللَّهُ مُنَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّه

القرآن: اسمٌ لكلام الله تعالى، وهو عَلَمٌ على الكتاب الذي نزل على محمد ﷺ.

⁽٣٣) ينظر: الأزمنة والأمكنة للمرزوقي (١/ ٢٧٦)

⁽٣٤) أخرجه البخاري (٣٨)، ومواضع أخرى، ومسلم (٧٦٠).

والقرآن: مصدر قرأ -بالهمز -، كالغُفران والشُّكران، وهو بمعنى المقروء، كالشراب بمعنى المشروب، والكتاب بمعنى المكتوب. * قوله ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

فمعنى إنزال القرآنِ فيه: أي ابتداء نزوله على محمد ﷺ وهذا المعنى جاء في آيات كثيرة، منها قوله ﷺ: ﴿إِنَّا اَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِنْبَ بِالْحَقِّ ﴾ الساء: ١١٥، وقوله سبحانه: ﴿وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِنْبَ بِالْحَقِّ ﴾ الساء: ١١٥،

وصحَّ عن ابن عباس عين في مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَهُ فِي مثلِ قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَهُ فِي مثلِ قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلُ بَالْقُرْآنَ مِنَ اللَّوحِ فِي لَيْلَةِ مُّبِدَرِكَةٍ ﴾ الدخان: ٣]: (أَنَّ جبريلَ نزل بالقرآن من اللَّوحِ المحفوظ إلى بيتِ العزَّة في السهاء الدنيا (٣٥).

أي: إنه فُصل عن اللوح المحفوظ إلى بيت العزَّة في السماء الدنيا، ثم نزل بعد ذلك مُفَصَّلًا -أي: منجَّا- بحسب الوقائع.

وهذا الأثر عن ابن عباس خبرٌ عن إنزال غيبيِّ آخر، وهو إنزاله جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى السمَّاء الدنيا، ولا يُعلم له مخالفٌ، فكان إجماعاً.

وفي الآية دلالةٌ ظاهرةٌ على فضيلة هذا الشهر، حيث جُعِلَ وقتًا لإنزال أفضل الكتب على أفضل الأنبياء.

⁽٣٥) أخرجه ابن جرير في التفسير (٢٣/ ٢٣)، وأخرجه النسائي في الكبرى (٧٩٩١)، والضياء المقدسي في المختارة (١٥١).

* وقوله ﴿ وَهُدُى لِلنَّكَاسِ وَبَيِّنَتِ مِنَ ٱلْهُدَى وَٱلْفُرْقَانِ ﴾ هدى ويتّنات: حالان من القرآن:

﴿ هُدُى ﴾ أي: هاديًا للناس يهتدون به إلى الحقَّ والخير.

﴿ وَبَيِنَتِ ﴾ : جمع بيّنة ، صفةٌ مشبّهةٌ من بانَ إذا ظهر ووَضح. ﴿ وَبَيِنَتِ ﴾ وصفة لمحذوف تقديره: آيات، ولا نقول: القرآن بينات، لأنها مؤنث، ويؤيّد ذلك قوله تعالى: ﴿ بَلَ هُوَ عَالِمَكُ اللّهُ عَالَى: ﴿ بَلُ هُوَ عَالِمُكُ

بِيِّنَاتُ فِي صُدُورِ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْعِلْمَ ﴿ العنكبوت: ٤٩]، ومعنى كونه آيات بينات، أي: براهين وعلامات واضحة دالَّة على الحق، وعلى صدق ما فيه.

* وقوله عِنَّ: ﴿مِنَ ٱلْهُدَئَ ﴾ صفة لبيّنات.

والفرقان: مصدر فَرَق، كَالْغُفران والشُّكران، والمعنى: أنَّ القرآنَ يَفرُق بين الحق والباطل بها فيه من الحكم والأَحْكام. ثم قال تعالى: ﴿فَمَن شَهِدَمِنكُمُ ٱلشَّهُرَ فَلْيَصُمُ مَّهُ ﴾:

الفاء في قوله: ﴿فمن ﴾ تُسمَّى فاء التفريع؛ أي: إن ما بعدها مُفرَّعٌ على ما قبلها، يعني: إذا كان الأمر كذلك، فمن شهد منكم الشهر فليصمه، ولك أن تسميها :الفاء الفصيحة، وهي التي تُفْصِحُ عن شرطِ مقدر.

* قوله ﴿ قَمَن شَهِدَ أَي: فمن حَضَرَ منكم الشهر فليصمه، أي: في الشهر، و ﴿ الشَّهْرَ ﴾: منصوبٌ على الظرفية، وليس مفعولٌ؛ لأننا لو قلنا: إنَّ الشهرَ مفعولٌ به لانطبق هذا على المسافر، فالمسافر يشهد الشهر، وأما الذي لا يشهد الشهر

فهو الميت!

فتبيَّن أَنَّ قوله: ﴿فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ ٱلشَّهُرَ ﴾ أي: من حضر في الشهر، أي:كان من الحاضرين، وليس من المسافرين، وكان أيضًا من المُكلَّفين.

و (أل) في (الشهر) للعهد الذكري؛ لأنَّ الشهر مذكور، وهو شهر رمضان.

﴿ وقوله عِنَّا: ﴿ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ ٱلشَّهُرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾:

إظهارٌ في مقام الإضهار، ولو جرى السياق على ما هو له؛ لقال: (فمن شهده منكم)، والإظهار في مقام الإضهار له فائدتان:

أولاهما: تعظيم هذا الشهر، وهذا كقوله تعالى: ﴿ اَلْمَاقَةُ ﴿ آَلُهُ اَلَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّا لَا الللللَّا اللللللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللل

والثانية: كمالُ البيان، فقوله: ﴿فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْرَ ﴾، وقوله ﴿فَلْيَصُمْهُ جَمِيعه من أوله إلى آخره ﴿فَلْيَصُمْهُ جَمِيعه من أوله إلى آخره على سبيل الاستيعاب، ولم يقل: فمن شهد منكم الشهر فليصُمْ فيه؛ لأنه لو قال ذلك لأوْهَمَ أن يُصَامَ بعضه.

ودلَّت الآية الكريمة على وجوب صوم رمضانَ كُلَّه على المحلَّف، وهذه الآية ناسخة لسابقتها، كها جاء ذلك عن سلمة ابن الأكوع في «الصحيح»، وتقدَّم ذكر ذلك.

تُم قال تعالى: ﴿ وَمَن كَانَ مَن يضَّا أَوْعَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَتَكَامٍ أَخُرَ ﴾:

ثم قال تعالى: ﴿ يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ ﴾:

هذه هي الإرادةُ الشرعيَّة، وتُفسَّر بالمحبَّة، أي: يُحِبُّ اللهُ لكم اليسرَ. ولا تكون الإرادةُ الشرعيَّةُ إلا في أمر يُحِبُّه الله، ولا يلزم وقوعه، ومن هذا النوع قوله عِنَّ: ﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾ النام المناع الله على النام المناع المناع

ويقابل الإرادة الشرعيَّة نوعٌ آخر، وهي الإرادة الكونيَّة، وهي التي تُفسَّر بالمشيئة، وتتعلق بجميع الكائنات، ومنها قوله ﴿ وَنَعَلَقُ بَحِميع الكائنات، ومنها قوله ﴿ وَنَعَلَقُ بَعَمَ مَنْ يُرِدِ اللهُ أَن يَهْدِيكُهُ يُثَرَحُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴿ الأَنعَامِ: ١٧٥) وهذه الإرادة الكونية تكون فيها يحبُّه الله وما لا يُحبُّه، ويلزم وقوعه.

ولعدم فهم الإرادة بنوعيها ضلَّت أفهامٌ، وزلَّت أقدامٌ، نسأل الله العافية والثبات على الهدى.

وفي هذه الآية من الفوائد:

١ - إثبات الرخصة بالفطر للمريض والمسافر.

٢- إثبات كمال رحمته جلَّ وعلا، ورأفته بعباده.

٣ - الأمر بإكمال العدة، أي: بالإتيان بالصيام كاملًا.

٤ - أنَّ هذه الشريعة مبنية على اليسر في جميع أحكامها، ولله الحمد والمنة، كما قال عَلَيْنَ الدِّينَ الدِّينَ الدِّينَ الله المالة المالة

ثم قال تعالى: ﴿ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْعُسْرَ ﴾:

لما كان قول الله ﴿ أَنْ عَدِيدُ الله ﴿ أَلَهُ بِكُمُ اللهُ مَا لَكُ لَهُ عِدَمَ اللهُ الله الله ﴿ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ الفيه فائدتان: الأولى: رفعُ احتمال عدم إرادة العسر. والثانية: فيها تأكيد أيضاً.

وفي الآية -عند البلاغيين- مقابلة معنيين بمعنيين، وفائدتُها: التأكيدُ ورفع الاحتمال.

ثم قال تعالى: ﴿وَلِتُكَبِرُوا اللّهَ عَلَى مَاهَدَىٰكُمْ ﴾: تعليلٌ لجميع ما تقدَّم مِنَ الأمر بالصيام والرخصة. * قوله ﴿ وَلِتُكَبِرُوا اللّهَ ﴾:

اللام للتعليل: أي لأجل أن تكبروا الله، فتقولوا: الله أكبر، وقد أخذ الجمهورُ من الآية مشروعية التكبير عند إكال العدَّة، بغروب شمس آخريوم من رمضان، فيبتدئ التكبير من غروب شمس آخريوم، ولم يثبت بذلك حديث مرفوع -أعني: التكبير-، وإنها الذي ثبت عن ابن عمر ميسن -كها عند البيهقي وابن أبي

⁽٣٦) رواه البخاري (٣٦).

⁽٣٧) مصنف ابن أبي شيبة، رقم (٥٦٦٥).

شيبة-: أنه كان يُكبِّر من حين خروجه من بيته إلى المصلّى (٢٧). وأفاد قوله: ﴿ وَلِنَّكَ بِرُوا ﴾: أن أيّ صيغة تتضمَّن التكبير؛ فإنه يحصل بها المقصود، مثل: الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله، والله أكبر، الله أكبر ولله الحمد.

وقوله تعالى: ﴿عَلَىٰ مَاهَدَىٰكُمْ ﴾:

﴿عَلَى ﴾ للتعليل (٢٨)، أي: لأجل، و﴿مَا ﴿ مصدريَّة، والتقدير: لتُكبِّرُوا الله على هدايته إيَّاكم.

وفي الآية دليلٌ على أنَّ الذي يهدي هو الله جلَّ وعلا، فنسأله سبحانه أن يَهْدينا صراطه المستقيم، وأن يُثَبِّتنا عليه.

قوله تعالى: ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾:

هذا تعليلُ آخر، أي: كي تشكرون، الشكر المعروف المتناول للسان والجنان والأركان، أي: تشكرونه والجنان والأركان، أي: تشكرونه والجنان والأركان، أي: تشكرونه والجنان والأركان، من الأمر بالصيام والرخصة، وعلى إرادته اليُسر، وعدم إرادته العسر، وعلى إكمال العدَّة، وعلى هدايته إيَّاكم. وقوله تعالى: ﴿وَلَعَلَّكُمُ تَشْكُرُونَ ﴾ أعَمُّ من قوله:

⁽٣٨) نصَّ على ذلك ابن هشام في «مغني اللبيب» (١٩١)، فإنه ذكر الآية شاهدًا لمجيء (على) بمعنى

و﴿عَلَىٰ مَاهَدَىٰكُمْ ﴾ ما: هنا مصدريةٌ، أي: لتكبروا الله على هدايتهِ إياكم، وهل يصلح أن تكون (ما) اسمًا موصولًا؟ قال بذلك بعض المُعْربين، وفيه بُعدُّ الأمرين:

الأول: أن ذلك يستلزمُ حذف العائد، ولا ينبغي اللجوء إلى حذفه ما أمكن ذكره.

والثاني: احتياجهُ إلى حذفِ مضافٍ، فيكون التقديرُ: ولتكبروا الله على اتِّباع الذي هداكم إليه. فالقول بأن ﴿ما ﴾ اسمٌّ موصولٌ فيه بُعد، فلا ينبغي أن يُسلك سبيله.

﴿ وَلِنُكَ بِرُوا اللهِ ﴾، فهو من عطف العام على الخاصِّ؛ وذلك لأنَّ الشكر يكون بالأقوال وبالأفعال، وأما التكبير فبالقول، فمضمون جملة ﴿ وَلَعَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ أعم من ﴿ وَلِنُكَ بِرُوا اللهَ ﴾.

والشكرُ محبوب لله جل وعلا؛ ولهذا حَرَصَ إبليسُ على أن يصد العبادَ عن شكرِهم ربَّهم، فقال - فيما أخبر الله عنه -: ﴿ ثُمَّ لَا يَنَا لَهُ مِنْ اللهُ عنه العبادَ عن شكرِهم ربَّهم، فقال - فيما أخبر الله عنه -: ﴿ ثُمَّ لَا يَنَا لَهُ مِنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ عَنْ اللهُ عَلَيْ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَا عَلَا عَا عَلَا عَا عَلَا عَا عَلَا عَل

فنسأل الله أن يجعلنا وإياكم من عباده الشاكرين، وأن يشملنا جميعنا برحمته وعفوه.

الآية الرابعة

﴿ وَإِذَا سَأَلُكَ عِبَادِى عَنِي فَإِنِي قَرِيبٌ أُجِيبُ دُعُوةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دُعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُواْ لِي وَلْيُؤْمِنُواْ بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ [البقرة: ١٨٦].

صلة هذه الآية بها قبلها: أنَّه لما أمرهم الله بالصيام، ومراعاة العدة، وحثَّهم على التكبير والشكر؛ بيَّن أنه تعالى مطَّلعٌ على أحوالهم، سميعٌ لأقوالهم، مجيبٌ لدعائهم.

وقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلُكَ عِبَادِى عَنِي ﴾:

الخطاب هنا للنبي عَلَيْهُ، وهو معلوم وإن لم يسبق له ذكر، وهذا من التفنُّن في الأساليب، وتلوين الخطاب، مع ما فيه من تشريف النبيِّ عَلَيْهُ.

والمراد بالعباد: المؤمنون؛ بدليل أنَّ الآياتِ كلَّها في بيان أحكام الصوم.

والغالب في العباد إذا أُضِيفُوا إلى ضمير الربِّ تعالى: أنَّ المرادَ بهم المؤمنون، وفي هذا شرفٌ لهم، وقد يقع لغيرهم، لكنَّه قليل، كقوله ﴿ أَنتُمُ أَضَلَلْتُمُ عِبَادِى هَلَوُلاَءِ الفرقان: ١٧] فهؤلاء ليسوا مؤمنين، والمراد: توبيخهم وتقريعهم.

وقوله جل وعلا: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِى ﴾ أي: عن قُربي، وعن إجابتي للدُّعاء؛ بدليل قوله سبحانه وتعالى: ﴿ فَإِنِي قَرِيبُ أَجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾.

وقوله: ﴿ فَإِنِّ قَرَيْبُ ﴾:

لم يقل: فقل لهم: إني قريب -كما هي عادةُ القرآن في الإجابة عن مثل هذه الأسئلة وذلك -والله أعلم- مشير إلى أنَّ العبد في حالة الدُّعاء في أشرف المقامات وأقربها، وأنَّه لا واسطة بينه وبين ربِّه، وفي هذا ترغيبُ في الدعاء ووعدٌ بالإجابة.

وما ذُكر في الكتاب والسنة من قربه ومعيَّته ﴿ لا ينافي ما ذُكر من علوه وفوقيَّتِه، فمن صفاته سبحانه العلوُّ والقرب، وهما في حقِّه يجتمعان لعظمتِه وكبريائِه وإحاطته من كلِّ وجه، فهو سبحانه يَقْرُب وينزلُ كيف شاء، مع وصفه بالعلوِّ المطلق، فإنه سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء في جميع نعوتِه، فهو العليُّ في دنوِّه، القريبُ في علوِّه.

ثم قال تعالى: ﴿ أُجِيبُ دَعُوهَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾:

الجملة خبرٌ ثان لـ (إنَّ) في قوله: ﴿فَإِنِّ ﴾، وفيها تحقيقٌ للقرب، ووعدٌ للداعي بالإجابة، وهذا مقيَّدٌ بمشيئته سبحانه،

كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ بَلَ إِيَّاهُ تَدُعُونَ فَيَكُشِفُ مَا تَدَعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ وَتَنسَوْنَ مَا تُدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَاءَ وَتَنسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴾ [الأنعام: ١٤]، فقيَّده بالمشيئة.

وقوله: ﴿ دُعَانِ ﴾: بحذف الياء وصلًا ووقفًا، تخفيفًا بقراءة حَفْص، والأصل: دعاني.

وفي الآية من الفوائد:

١- أنَّ الإخلاصَ في الدُّعاء من أسبابِ الإجابةِ لقوله: ﴿إِذَا دَعَانِ﴾.

٢- إثباتُ السَّمع لله جلَّ وعلا، وكمال القدرةِ له؛ لأنَّه لا يَعد بالإجابة إلا من كان قادرًا.

"- وفي مجيء هذه الآية بين آيات الصيام إشارة إلى أنَّ الصيام من أسباب إجابة الدُّعاء، وأنَّ شهر رمضان موسم إجابة الدُّعاء، وأنَّ شهر رمضان موسم إجابة الدعوات.

ثم قال سبحانه وتعالى: ﴿ فَلْيَسْتَجِيبُواْ لِي وَلْيُؤْمِنُواْ بِي ﴾:
الاستجابة: هي الاستسلام والانقياد؛ ولذا عُدِّيَ الفعلُ باللام.
وقوله: ﴿ وَلْيُؤْمِنُوا بِي ﴾ أي: يدوموا على إيهانهم، فالأمر هنا مرادٌ به الدوام والاستمرار، والقرينة أنهم مؤمنون، فهذه الآية كقوله جل وعلا: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ءَامِنُواْ بِاللّهِ وَرَسُولِهِ وَ الْكِنْبِ ٱلّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ عِلَى السَادَ ١٣١٤ أي: دوموا.

ثم قال تعالى: ﴿لَمَالَهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾:

لعلَّ للتعليل؛ لأنَّها جاءت بعد الأمر، ولهذا تُفسَّر بـ: (كي)،

⁽٣٩) يقال : رشك يرشد من باب: قَتَل يقْتُل، ورشِد يرشك من باب تعب.

أي: كي يرشدون (٣٩).

والرسُّند: هو الاهتداء إلى مصالح الدِّين والدنيا.

ومعنى الآية: أنَّهم إذا استجابوا وآمنوا، اهتدوا إلى مصالح دينهم ودنياهم؛ لأنَّ الرَّشيد من كان كذلك، أي: مهتديًا إلى مصالح مصالح دينه ودنياه.

وفي الآية: التنبيه إلى أنه ينبغي أن يكون المؤمن في استجابته وفي ثباته على الإيهان راجيًا إصابة الرُّشد، والوصولَ إلى الحقِّ. وهذه الفاصلة: ﴿لَعَلَهُمْ يَرَشُدُونَ ﴾ لا نظير لها في كتاب الله جل وعلا!

قال أبو حيان: «وختْمُ الآية برجاء الرُّشد لهم من أحسن الأشياء؛ لأنَّه تعالى لما أمرَهم بالاستجابة له، والإيهان به، نبَّه على أنَّ هذا التكليفَ ليس القصدُ منه إلا وصولك بامتثالك إلى رشادك في نفسك؛ لا يصل إلى الله تعالى منه شيء، ولحَّا كان الإيهان يُشبَّه بالطريق المسلوك في القرآن ناسب ذكر الرشاد -وهو الهداية - كها قال تعالى: ﴿ آهْدِنَا ٱلصِّرَطَ ٱلْمُتَنَقِيمَ ﴾ (19).

الآية الخامسة

﴿ أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ ٱلصِّيَامِ ٱلرَّفَتُ إِلَى فِسَآيِكُمْ هُنَّ لِبَاسُّ لَكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسُّ لَكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسُّ لَكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسُّ لَكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسُ لَكُمْ وَعَفَا عَنكُمْ لَهُ فَيَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنكُمْ لَكُمْ عَلِمَ ٱللَّهُ أَنْ عَلِمَ ٱللَّهُ أَنْ عَلَيْ كُمْ وَعَفَا عَنكُمْ فَالْنَانَ بَشِرُوهُنَ وَابْتَعُوا مَا حَتَبَ ٱللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَى يَبَيْنَ لَكُوا لَخَيطُ فَالْنَانَ بَشِرُوهُنَ وَابْتَعُوا مَا حَتَبَ ٱللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَى يَبَيْنَ لَكُوا لَخَيطُ

⁽٤٠) ينظر: البحر المحيط ٢/ ٢٥.

ٱلْأَيْتِ مِنَ ٱلْخَيْطِ ٱلْأَسُودِ مِنَ ٱلْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُواْ ٱلصِّيَامَ إِلَى ٱلْيَلِ وَلَا تُبَيْرُوهُ ف وَأَنتُهُ عَنكِفُونَ فِي ٱلْمَسَاجِدُ تِلْكَ حُدُودُ ٱللّهِ فَلَا تَقْرَبُوها كَذَالِكَ يُبَيِّنُ ٱللّهُ ءَايَتِهِ وَلِلنَّاسِ لَعَلَّهُ مُ يَتَقُونَ فِي الْمَسَاجِدُ تِلْكَ حُدُودُ ٱللّهِ فَلَا تَقْرَبُوها كَذَالِكَ يُبَيِّنُ ٱللّهُ ءَايَتِهِ وَلِلنَّاسِ لَعَلَّهُ مُ يَتَقُونَ فَي اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

هذا شروعٌ آخر في بيان أحكام أخرى للصيام. قوله: ﴿ أُحِلَ لَكُمْ ﴾:

الذي أحلَّ هو الله جل وعلا، وبُني الفعل لما لم يُسمَّ فاعلُه الحتصارًا؛ لأنَّ الفاعلَ معلوم.

وقوله: ﴿ أُحِلَّ ﴾ مشعر بأنَّ ذلك كان محرَّمًا في الأصل، كما سيأتي.

قوله: ﴿ لَيْلَهُ ٱلصِّيامِ ﴾:

أي: ليلةَ اليوم الذي يُصبح فيه صائبًا، ومعلوم أنَّ الليلةَ تَتْبَعُ اليومَ الذي بعدها إلا يوم عرفة، فإنَّ ليلة عرفة تتبع اليوم السابق لها.

وقوله: ﴿لَيْلَةُ ٱلصِّيامِ ﴾:

ليس المرادُ ليلةً واحدةً، بل المرادُ الجنس، فيعَمّ جميعَ ليالي الصيام. قوله: ﴿ الرَّفَا إِلَىٰ فِسَامِ كُمُ ﴾:

أي: أحلَّ الرَّفَث لكم، ولكنه أُخَّرَ لفظة ﴿ٱلرَّفَثُ ﴾ تشويقًا له، فإنه قال: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ ٱلصِّيَامِ ﴾، فصارت النفسُ متطلَّعةً لما أُحلَّ.

ونَقُلُ ابنُ كثير عن أربعة عشر رجلًا من السلف في مقدَّمهم

(٤١) معاني القرآن وإعرابه (١/ ٢٥٥) تهذيب اللغة (١٥/ ٥٨).

ابن عباس - رضي الله عنهم أجمعين -: أنَّ الرَّفثَ هو الجماعُ (١٤٠٠). وإذا أُحِلَّ الرَّفثُ - الذي هو الجماعُ -، فإنَّ ما يَتْبَعُه ويحْتَفُّ به حلال أيضًا؛ فنقول في تفسير الآية: ﴿أُحِلَّ لَكُمُ لَيْلَةَ ٱلصِّيَامِ الرَّفَثُ ﴾ أي: الجماعُ، وكلُّ ما يتبعه.

والتعبير عن الجماع بالرَّفث من أساليب القرآن العالية، ومن كناياته اللطيفة، ولا تجد في القرآن كلمةً نابيةً أو خارجة عن حدود الأدب، مع أن القرآن عالجَ أدقَّ المسائل في وصال الرجل بأهله.

ومن تعبيرات القرآن في ذلك:

١ - قوله: ﴿فَأَلْكُنَ بَكُشِرُوهُنَّ ﴾ [البقرة: ١٨٧].

٣ - وقال في سورة النساء: ﴿وَقَدْ أَفْضَى بِعَضُ كُمْ إِلَى بَعْضِ ﴾ [النساء: ٢١].
 ٣ - وقال في آية الوضوء في النساء والمائدة: ﴿أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ [النساء: ٣٤].
 النساء: ٣٤، المائدة: ٢].

٤- وقال سبحانه في آية المحرمات: ﴿وَرَبَيْبُكُمُ ٱلَّتِي فِي اللهِ المحرمات: ﴿وَرَبَيْبُكُمُ ٱلَّتِي فِي اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهَا اللهُ اللهِ اللهِ الهَا الهَا الهَا اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهَا

وقال في الأعراف: ﴿ فَلَمَّا تَغَشَّلُهَا حَمَلَتَ حَمَلًا خَفِيفًا فَمَرَّتَ بِهِ ﴾ [الأعراف: ١٨٩].

وإذا شئتَ أن تعرفَ عفَّةَ ألفاظِ القرآن، فتأمَّل سورةَ يوسف؛ فمع أنها بسطت قصةً في مراودةِ امرأةٍ لرجل، وصوَّرت خَطرات

⁽٤٢) ينظر: تفسير ابن كثير (١/ ٢٩٤).

النفس الأمَّارة في أدقِّ المواقف وأشدِّها حَرَجًا، مع هذا كله، فإنك لا تجد في هذه السورة شيئًا من الحديث المُسفِّ، والكلماتِ المكشوفة التي لا تليق أدبًا، وقد نبَّه إلى هذه اللطيفة صاحب «الظلال» سيد قطب رحمه الله.

وقد جعل الزمخشري وأتباعه (على التعبير بالرَّفث استهجانًا لما وقع من الصحابة في وتقبيحًا لفعلهم، وهذا ليس بصحيح؛ لأنَّ الرفث -كما تقدَّم- ليس لفظًا منكرًا، ولا مكشوفًا، ولا يخْدشُ الحياءَ.

وقوله جل وعلا: ﴿ الرَّفَتُ إِلَىٰ فِسَآيِكُمْ ﴾ عدَّاه بـ (إلى)؛ لتضمين الرفث معنى الإفضاء، والإفضاء هو الخلوة.

ودلَّت الآيةُ بطريق المنطوق على حلِّ الجهاعِ ليلة الصيام كلها، ويؤخذ منها بطريق الإشارة صحَّة صوم من أصبح جُنباً؛ لأنَّ الليلةَ تصدُّق بكل جزء من أجزائها، فمن جامع في آخر جزء منها بحيث يكون متصلاً بأذان الفجر؛ فإنَّه لا يستطيع أن يغتسل إلا بعد الفجر، فيمضي عليه جزءٌ من النهار وهو جُنب، فمن هنا كانت الآية تشير إلى صحة الصوم.

ثم علَّل سبحانه حِلَّ الرَّفث بقوله: ﴿ هُنَّ لِبَاسُّ لَكُمْ وَأَنتُمْ لِبَاسُ لَهُ وَلَيْهِ وَلَيْ وَلَهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَا لَهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَا لَهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَا لَهُ وَلَا لَا لَا لَا لَ

⁽٤٣) ينظر: الكشاف (١/ ٢٥٧). والمقصود بأتباعه الذين تأثروا به، وأفادوا منه في بلاغات القرآن؛ كالبيضاوي وأبي السعود، والمحشِّين على البيضاوي، كمحيي الدين زاده، والكازروني، والشهاب الخفاجي، والقونوي.

وَاحْدِ مِن الزوجِين لا يستغني عن الآخر؛ فهو لصاحبه بمنزلة اللباس.

وفى التعبير باللباس إشارةٌ إلى أنَّ كلَّ واحدٍ منهما يسترُّ صاحبه، ويحفظه عن الحرام.

وقوله: ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ ﴾ تشبيه (المالة).

وذكر بعض المفسرين: أنَّ وجه التشبيه باللباس هو ما يظهر من حال الزوجين عند التضام والمعانقة، حيث يكون كلُّ واحدٍ منهما للآخر بمنزلة اللباس، كما قال النابغة الجعدي:

إذا ما الضَّجيعُ ثنى جيدها

تثنَّت عليه فكانت لباسا

ثم ذكر الله عز وجل سبباً آخر لإباحة الرَّفث، فقال جلَّ وعلا: ﴿ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَ انُونَ أَنفُسَكُمْ ﴾ أي: تخونونها بتعريضها للعقاب.

وذلك أنهم كانوا يرغبون في نسائهم في ليالي الصيام، ومنهم من استسهله ووقع فيه، وكان ذلك ممنوعاً في أول الإسلام، كما روى البخاري في «صحيحه» (منه عن البراء الله قال: لما نزل

⁽٤٤) وليس استعارة كما قال بعضهم؛ لأن الطرفين موجودان، المُشبَّه والمُشبَّه به، المُشبَّه ﴿هن﴾، والمُشبَّه به والمُشبَّه به والمُشبَّه به ﴿لباس ﴾، ويسمونه التشبيه البليغ، أما الاستعارة، فيحذف فيها أحد الطرفين.

⁽٤٥) البخاري (١٩١٥).

صومُ رمضان كانوا لا يقربونَ النساءَ رمضانَ كلَّه، وكان رجالٌ يخونون أنفسهم، فأنزل الله قوله جل وعلا: ﴿عَلِمَ اللهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ قَتَابُ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنكُمْ ﴾.

وعبَّر به ﴿ تَخْتَانُونَ ﴾ دون تخونون؛ لأنَّهم سَعَوا في هذا المَهْيَع سعياً حثيثاً، وزيادة المبنى تدل على زيادة المعنى، ولقد غفر الله هم، وتجاوز عنهم في ذلك كله، ولهذا قال: ﴿ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنكُمْ ﴿ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنكُمْ ﴾:

الفاء: حرف عطف، والفعل ﴿ تَابَ ﴾ قيل: إنه عَطْفٌ على الفعل: (عَلِمَ)، والصحيح أنه معَطُوفٌ على محذوف، تقديره: فتُبْتمْ فتاب عليكم، أي: وسَّع عليكم بالرخصة والإباحة، فرفع ما نهاكم من مواقعة النساء.

وإنها عبَّر بالتوبة -والله أعلم-؛ لأن التوبة ترفعُ الإثمَ الواقعَ بمقارفة المنهى عنه سلفاً.

وهذه الكلمة: ﴿ تَابَ ﴾ تطلق عند الترخيص، كقوله تعالى: ﴿ عَلِمَ أَن لَن تَحْصُوهُ فَنَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ [الزمل: ٢٠].

وأكَّد التوبة بقوله: ﴿وَعَفَا عَنكُمُ ﴾، أي: محا أثرَ الذنب مع عظمه؛ لأنَّه سيَّاه خيانةً.

قوله تعالى: ﴿فَأَلْكَنَ بَكْشِرُوهُنَّ ﴾:

﴿ الآنَ ﴾ ظرف للزمان الحاضر، متعلَق بـ ﴿ بَكِثِرُوهُنَ ﴾، والمباشرة هنا الجماع، وسمِّي مباشرة لما يقع من التصاق البشرتين.

والأمر في ﴿ بَشِرُوهُنَّ ﴾ للإباحة؛ لأنَّه وقع بعد حظر، هذا قول

جمهور الأصوليين(٢١).

قوله تعالى: ﴿ وَأَبْتَغُواْ مَا كَتَبُ ٱللَّهُ لَكُمْ ﴾:

قوله: ﴿وَأَبْتَغُواْ ﴾ الأمر للإرشاد، ﴿مَاكَتَبَ اللهُ لَكُمْ ﴾ أي: ما قدّره الله لكم من الولد.

وفيه: أنَّ المباشرَ ينبغي أن يكون غرضُه تحصيلَ الولد؛ لأنه أعظمُ مقاصد النكاح.

وقد ذكر البقاعي -صاحب «نظم الدرر» - أنَّ امتثال هذا الأمر من أسباب حصول البركة في الولد، وعَزَاه إلى الصحابة (١٤٠٠)، والله أعلم.

وفي الآية:

١- إثبات علم الله جل وعلا؛ لقوله: ﴿ عَلِمَ اللهُ أَنَّكُمْ ... ﴾.

٢- تحريم إضرار الإنسان بنفسه؛ لأنها أمانةٌ عنده: ﴿ تَخْتَانُونَ نَفْسَكُمْ ﴾.

٣- ثبوت النسخ في الشريعة، وأنَّ النسخ يكون برفع الحظر.

٤ - نسخ السنة بالقرآن.

والتعليل، لقوله تعالى: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ ...﴾،
 فهو نسخٌ معلل.

٦- وفي الآية مثال على تعليل الحكم بعلَّتين.

⁽٤٦) حقق شيخ مشايخنا العلامة محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله: أن الأمر بعد التحريم يرجع إلى ما كان عليه الحكم قبل التحريم من وجوب أو ندب، وقال: إن هذا ثبت بالاستقراء التام في القرآن، قال: وهو اختيار ابن كثير والزركشي. ينظر: أضواء البيان (٢/٤-٥) (أول تفسير سورة المائدة).

⁽٤٧) نظم الدرر (١/ ٥٣).

٧- أنَّ المشقة تجلب التيسير؛ إما بترك المؤاخذة، أو برفع موجبها، لقوله: ﴿وَعَفَاعَنكُمْ ﴾.

تُم قال تعالى: ﴿ وَكُلُواْ وَاشْرَبُواْ ﴾:

الواو حرف عطف، ﴿وَكُلُوا ﴾ معطوف على ﴿بَشِرُوهُنَ ﴾، والأمر في ﴿ كُلُواْ وَاشْرَبُواْ ﴾ للإباحة؛ لأنه جاء بعد حظر -كما سبق-. وقُدِّم النكاح؛ لأنه ألذُّ مشتهيات النفوس، وثُنِّي بالأكل؛ لأنه قوام البدن.

قال تعالى: ﴿ حَتَىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُوا لَخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسُودِمِنَ الْفَجْرِ ﴾ قال تعالى: ﴿ حَتَىٰ يَتَبُيِّنَ لَكُوا لَخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسُودِمِنَ الْفَجْرِ ﴾ ﴿ حَتَىٰ يَتَبُيِّنَ لَكُو ﴾: أي: يَظْهَر لكم ظهورًا جليًا، كما تدلُّ عليه صيغة (التَّفَعُّل).

و ﴿ اَلْخَيْطُ اَلْأَيْنَ فُ ﴾: هو بياض النهار، و ﴿ اَلْخَيْطِ اَلْأَسُودِ ﴾: هو سوادُ الليل. وقوله تعالى: ﴿ مِنَ الْفَجْرِ ﴾: (مِنْ) بيانية، أي: لبيان معنى الخيط الأبيض.

⁽٤٨) البخاري (١٩١٥).

وفي الآية تشبيه؛ شُبَّه أول ما يبدو من الفجر المعْتَرض في الأفق وما يمتدُّ معه من غَبَش الليل بخيطين أبيض وأسود، وهذا من أحسن التشبيهات، قال الشاعر:

الخيط الابيض ضوء الصبح منفلق والخيط الابيض ضوء الصبح منفلق والخيط الاسود جُنحُ الليل مكتوم

ولم يذكر في الخيط الأسود (من الليل) اكتفاءً بالأول لدلالته عليه، وهذا ضربٌ من الإيجاز معروف، ومنه قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَبِيلَ تَقِيكُمُ ٱلْحَرَّ ﴿ النعل ١٨١ أي: والبرد.

وفي الآية من الفوائد -غير ما سبق-:

(١) أَنَّ اللَّيل كلَّه محلُّ للأكل والشرب والجماع، حتَّى يتبين الفجر.

(٢) وفيها جواز أَنْ يُصبحَ الرجل جُنبًا؛ لأنه إذا جاز له الوطْءُ إلى الفجر لم يمكنه الاغتسال إلا بعد الفجر، وقد دلَّت على ذلك أيضًا السنَّةُ الصريحة في الحديث المتفق عليه، وهو أن الرسول عليه كان يُصبح جُنبًا من جماع وهو صائم (٤٩).

(٣) وفيها بيان حدِّ الصوم الشرعي، وأنه من طلوع الفجر إلى غروب الشمس.

⁽٤٩) أخرجه البخاري (١٨٣٠) ومسلم (١١٠٩) من حديث عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما.

(٥) وفيها أنه لو أكل يظنُّ الفجر لم يطلع، ثم تبيَّن له أنَّه طلع، فصيامه صحيح؛ لأن الأصل بقاء ما كان على ما كان إلى أن يتبيَّن خلافُ ذلك.

ولما فرغ من أحكام الصيام أتبعه بأحكام الاعتكاف لما بينهما من المناسبة، وسلك الفقهاء مسلك القرآن في أنهم يُتبعون كتاب الصيام بكتاب الاعتكاف.

قال تعالى: ﴿ ثُمَّ أَتِمُوا ٱلصِّيَامَ إِلَى ٱلَّيْلِ ﴾

أي: إلى أوَّله، وهو غروب الشمس، وفيه دليلُ على نفي الوصال للمخاطبين بإتمام الصيام، ويؤيده حديث: «إذا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَهُنَا وَغَرَبَتِ الشَّمْسُ؛ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائمُ» (فَعَرَبَتِ الشَّمْسُ؛ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائمُ» (فَعَرَبَتِ الشَّمْسُ؛

ثم قال جل وعلا: ﴿ وَلَا تُبَكْشِرُوهُ نَ وَأَنتُمْ عَكِفُونَ فِي ٱلْمَسَكِمِدِ ﴾: ﴿ وَلَا تُبَكْشِرُوهُ نَ وَالْاعتكاف: ﴿ وَلَا تُبَكْشِرُوهُ نَ ﴾: المباشرة هنا الجماع فما دونه، والاعتكاف: لزوم مسجد لطاعة الله تعالى.

وهو عبادةٌ قديمةٌ، وليس من خصائص هذه الأمة، قال تعالى: ﴿ وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَهِ عَمَ وَإِسْمَعِيلَ أَن طَهِرًا بَيْتِي لِلطَّآمِفِينَ وَٱلْعَكِمِفِينَ وَٱلتَّعِيلَ أَن طَهِرًا بَيْتِي لِلطَّآمِفِينَ وَٱلْعَكِمِفِينَ وَٱلرُّكَعِ الشَّجُودِ ﴾ [البقرة: ١٧٥].

⁽٥٠) رواه البخاري (١٩٥٤)، ومسلم (٢٥٥٨).

وفي الآية من الفوائد:

- ا- تحريم المباشرة على المعتكف، ولو خرج من المسجد لما لا دُدَّ منه.
- ٢- أنَّ الجماع يُفسِدُ الاعتكاف، بل هو أكبر مبطلات الاعتكاف؛
 لأن النهى يقتضى الفساد.
 - ٣- احترام المساجد.
- أنّ الاعتكاف لا يكون إلا في مسجد، وهذا شرط، وقد حكى فيه القرطبي الإجماع ((°)، وقال ابن قدامة في «المغني»: «لا نُعلمُ فيه خلافًا» ((۲۰).
- ٥- أنَّ الاعتكافَ يكون في كلِّ مسجد، فرأل هنا للاستغراق.

وأما حديث: «لا اعتكاف إلا في المساجد الثلاثة» (من فهو -على تقدير صحَّته - معمولٌ على الاعتكاف الكامل، أي: لا اعتكاف كاملٌ إلا في المساجد الثلاثة؛ المسجد الحرام، والمسجد النبوي، والمسجد الأقصى.

آ - وفي الآية دليلٌ على أنَّ الاعتكاف لا يكون إلا بصوم؛ لأنَّ الله ذكر الاعتكاف في أثناء آيات الصيام وأحكامها، وهذا هو

⁽٥١) ينظر: تفسير القرطبي «الجامع لأحكام القرآن» (٢/ ٢٧٩).

⁽٥٢) ينظر: المغني (٤/ ٢٦١).

⁽٥٣) أخرجه الطحاوي في شرح مشكل الآثار ٧/ ٤٠، والبيهقي في السنن الكبرى ٤/ ٣١٧، وقد تكلم عليه أهل العلم، منهم: الطحاوي في المصدر السابق، فليراجع.

مذهب المالكية وبعض الشافعيَّة، واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية، وابن القيم في «زاد المعاد»، وهو روايةٌ في مذهب أحمد. ٧- استدلَّ بالآية من قال: إنَّ أقل مدة الاعتكاف يوم؛ لأنَّ اليوم أقل مدة للصيام.

ثم قال تعالى: ﴿ تِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَ اللهِ :

﴿تِلْكَ ﴾ المشار إليه ما ذكر من أحكام الأكل والشرب والمباشرة في ليالي الصيام، و﴿حُدُودُ اللهِ ﴾ أي: أحكامه.

وقوله جل وعلا: ﴿فَلَا تَقَرَبُوهَ اللَّهِ أَبِلُغُ فِي التَحَذَيرِ مِن قوله: ﴿وَلَكَ حُدُودُ ٱللَّهِ فَلَا تَعَنَدُوهَا ﴾ [البقرة: ٢٢٩] في آيات أخرى؛ لأنَّه يرشد إلى الاحتياط؛ فمن قَرُبَ من الحدِّ يوشك أن يقعَ فيه.

وفي الآية دليلٌ على أنَّ الوسائل لها أحكام المقاصد، والله جل جلاله إذا حرَّم شيئًا حرَّم كلَّ ما يوصل إليه.

ثم قال تعالى: ﴿كَنَالِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ عَالَيْتِهِ وَلِلنَّاسِ ﴾:

وكَذَاكِ ﴾: الكاف اسم بمعنى مثل، أي مثلَ هذا البيان البليغ يبين الله آياته (١٠٠٠).

والآيات جمع آية، وهي العلامة الدالة على مدلولها، والمراد بالآيات هنا: آيات الأحكام، وهي من الآيات الشرعية؛ لأنَّ

⁽٥٤) فالمشبه به في ﴿ كَذَلِكَ ﴾ ما قبل الكاف، وهو تبيين الصيام وأحكامه، والمشبه هو تبيين جميع الآيات والمعاني، و المشار إليه في (ذلك) هو المشّبه به، هذا من حيث البلاغة، أما من حيث الإعراب؛ فالكاف اسم بمعنى (مثل)، وهي في محل نصب على المفعولية المطلقة، أي: مثلَ هذا البيان يبين الله. وأما إذا ولي كذلك) اسم فتكون خبرًا مقدمًا، ومنه قوله سبحانه: ﴿ كَذَلِكَ ٱلْعَذَابُ وَلَعَنَابُ ﴾ [القلم: ٣٣]، فالعذاب مبتدأ، وكذلك خبر مقدم.

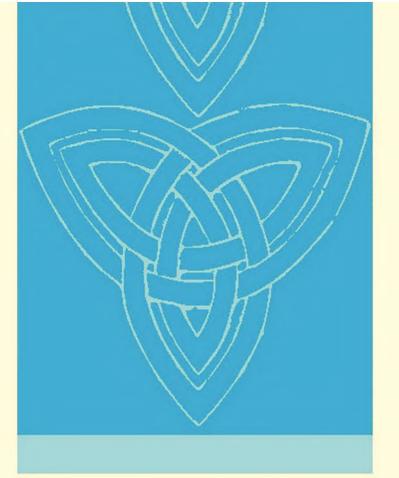
الحديث في الأحكام، ومدلول هذه الآيات حقَّ وصدقٌ، فهي تصدِّق من جاء بها.

وفي قوله تبارك وتعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ عَالِيَهِ ﴾ من الفوائد: علو شأن القرآن، وأنّه واضحٌ مبين.

ثم خُتِمَت الآية بقوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾.

ولعل اللتعليل، أي: ليحصل لهم تقوى الله على، وفيها دليلٌ على أنَّ العلمَ بالقرآن من أسباب التقوى.

نسأل الله تعالى أن يرزقنا وإياكم تقواه، وأن يَمُنَّ علينا بفهم كتابه والعمل به، إنه وليُّ ذلك والقادر عليه، وهو سبحانه نعم المستعان، وعليه التكلان، لا مولى لنا سواه، ولا نعبد إلا إيَّاه، وصلى الله وسلم وبارك على نبيِّنا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين.



فهرسی

٥	مقدمة الناشر
٩	مقدمة المؤلف
10	آيات الصيام
١٦	الآية الأولى
71	الآية الثانية
٣١	الآية الثالثة
49	الآية الرابعة
٤٢	الآية الخامسة
00	الفهرس

 $\Diamond \Diamond \Diamond \Diamond$

